



ويصلون ذلك الجاه ويصلون النار ثم اذا قلتم بذلك فانتم ايضاً تقولون بانهم يدخلون النار من المؤمنين لا يدخلون
احدهما من الزمان والآخر من الزمان والآخر من الزمان والآخر من الزمان والآخر من الزمان والآخر من الزمان والآخر من الزمان
وايضاً انهم يقولون للنفس بانها خطيئة في النار فكيف كانت طوائف مخلدون فيها مؤمنين بالحج والمؤمنين بالاول
الزمان والمجايب الذين عاشوا الدنيا ولم يجر عليهم التكليف وليس لهم ان يقولوا نحن نؤمنهم فيلزم من حكم
المقابلة ان تكون حظاير النار ليكنها ثلث طوائف مخلدون دون حظاير مكانة صحتها وهذا مستغنى حكم
المقابلة وهو انما نقول بموجب ذلك كماله تفصيل فبمع ان حكم الانقضاء ذلك الاحكام المانع فيما
نحن بينه فنقول انما العلم الاول العقلية البينة على الدلالة العقلية ان الدور يوم القيمة تسع عشر
داراً وتتمثلها ان حبان نما زاعلاها على ما دلل عليه بعض الدوابات حيث عدت وليس لها حظيرة لما نشر
اليد بعض الدلالة العقلية العقلية اما باقية حبان وهي جميع تلك حبانها حظيرة فخص بها حلفت
وحظايرها ما صار تلك الحنفية الحنفية بها ودها في التقيم منها كانت حباناً تسعة عشر ان الزمان يجمع ولكل دار
حظيرة بها حلفت من فاضلها وجميعها من فضلها كانت حباناً وحظايرها اربع عشرة فالدور تسع عشر
دارا لكل دار سكانها دون غيرها اياً فخصوا بها لا يسكنها غيرهم ولا يخرجون منها تالافهم ولكل دار حبان
ما علموا انما حبان الزمان تسع الدواب والرسولين والصينيين والشهداء والصالحين والملائكة المقربين والاول
وهو اربعين داراً واليزان في الكواكب والماضين والمشرى وائمة الدين المعصوم عليهم وهم الذين يتبين لهم
فحق لم يتبين واعرضوا عن الهدى بعد ان جازهم ولما كان الوجود باعتبار وراثة وراثته لدرجات رتبة
الكل منها لا يتبدد مقام الاتي ورتبته متماثلة صغوره ولا يزدول لان تلك الوتة التي فيها ذلك الشيء في
سوط وجوه تتوقف وجوه على التخصيصات كالوتة وجهه والكم والكيف والمكان والوقت والوضع
ذلك والوقت بين المكان والوتة ان المكان هو غير الذي يتغير ذلك الشيء بالكون بينه والوتة هو آخر
المساندة الا يتبدد بين الفعل او لمساندة بينه وبين ما عليه كارتساقاً متساهاً الارض والافعال
في الاسباب والمسببات في سماء الاسباب والاعراض المتكثرة المسببات المتساوية للهارات كان ما
في الاسفل وحبوة الامور ما حقه والاعمال احبب والاسفل لها استغنى الطفرة بين بين من افرازه
وبين بعض فليزم ما قلنا ان تكون حظاير النار جميع ما فيها لها الامداد من السكان مع كل حظيرة
في جميع ما فيها والامداد من السكان لان ذلك متساو الحال لها واصلها وحالها في اصلها ما
عرفت هذا الكلام فتعلم ان هذا يكون حظاير النار سكان حالفين بها اياً وسكان يخرجون منها

عن الدنيا او الموت او البقرة او هو اليوم البصر فلا يضل ولا يخطئ به ولا يخطئ من العلم الذي هو خفاها
 صفاتها كلها فلا يضل اليها لان مقابله يقينه وتبين الشك يوجب العلم الذي هو خفاها
 في حجبها وانما لم يذكر رتبة الشك لانه رتبة البصر هي ان لا يكون حجبها عن العلم الذي هو خفاها
 من احد اذ تباين حجبها عما حجبته هذه الحظيرة من العلم الذي هو خفاها وان كان
 احد اذ تباين السبل من حجبته هذه الحظيرة وهذا السائل وهكذا يختلف بناء ذلك الشخص نار
 حظيرة التطهير باختلاف كماله وكيفية ومربطه ومن ذلك الشخص وغير ذلك من حجاب العدل ولا يعلم ذلك
 وكما هو اشهر اليه يعرف واما تفصيله وبيان استنباطه من الكون الذي لا يشك في كتاب ولا يترك
 خطاب ثم يفصل ذلك في الكتاب والسنة يعرف من معرفة واما العكس هو اذ اصاب شخصاً من
 احد اذ لا يطرح احد حجبته فانه يكون اذا شئتم ان يعقوا الاعمال الصالحة البرزخية فيقبل اليه فويلها
 من سخ حظيرة تلك حجبته الا اصلية من لطف اهلها فاما ان يعقبا اليه فاهله الذي كان في نفسه يقضي
 حواجه او يدله في محرم او يشاء من غيره او يروق الاوساخ او يوضع عند انبساط البليار والمكان وما
 اشبه ذلك او عند خروج نفسه بان يخفف عليه المرح ويعمل اليه من حظيرة تلك حجبته الروح من
 الرأى في غير عند السؤال فيحق العذاب وتهويل حجبته منكر وكبر المروءة وما اشبه ذلك او في
 البرزخ فيخفف العذاب عند مطلع الشمس في المهور يربو بهوت محض موت او ايعمال الوجود الا قدوم
 من حظيرة تلك حجبته او عند خشيته فيمات بهوي بعض احوالها وشدهاها وما اشبه ذلك وكل ذلك
 نعم تلك الخطاير والذخائر هذه الحواشي المذكورة من حجاب تلك الحظيرة كالعكس فاما ان يترك حجبته
 ولا ذلك الانسان بقوله صلى الله عليه وآله في ايد الموت وحرمها من حجبته خط كل يوم ومنه
 من تبارك فان يوتى من الله ذلك عليه لم يعقل اليه جزاءه هذه الواضع المذكورة اما لما منع من الاعمال
 اليه فيها او في بعض منها او في كثير من العلم او يكون من احد حجبته الحجاب فينبغي ان تباين نار ذلك الشخص
 حيث كان كالطبيعة الثانية له او من اليه ثواب تلك الاعمال النائية عن ذلك العلم هو النار
 اول دخوله النار فلا يحس بالتحفيف بعد قوله تعالى لا يخفف عنهم العذاب ولا يعلم ان لا ينقص منهم
 سلبون مع انه يعرف ان ذلك المحقق جزاء تلك الاعمال وبيان ذلك انه عند دخوله يعرف ان
 ليحق ما طبقة من العذاب وان يتوارى اعماله التي استأثرت من طبقة النار وانما وحلف
 النار عليه فانما من حجبته بناله كما لا شك في انهم يعلم انه سقط عشرين ولكن العكس المحقق

اذا ادخلت المائة ثم كانت الثمانين وهذا على العكس فيذهب بالثمانين اوله ودخله فاما انتم حكم علمه زاد عذابه
 فغير من فهم اياه الزيادة مؤد بالله مستحقة وانما كان اثر اللطخ على الثوبين سابقا للنبذة لا لاحق عند
 البدء فيكون سابقا في العود وسبقه اليان اهل كل حظيرة من حظائر الجنة والدار خلفوا من قبل
 حجبها او نادرها بعد ثبوته هناك اشكالان يردان على ظاهرهما وتدرناه احدهما ان الاجابة قد توافقت
 ان حسات بعداء الذين ترجع الى الثوبين لانهما من اللطخ الذي هو مستحقة وسيانهم ترجع الى الاله
 لانهما من اللطخ الذي هو مستحقة كونه عليه لحدوث البتة وانتم تقولون بذلك وما بينهما من تفرق
 في التباين والعكس ان الشخص الذي اهل النار اذا اصاب اللطخ من اهل الجنة ان يوضع في حظيرة تلك الجنة
 من مستحقة ذلك اللطخ ثم يخرج منها ويدخل النار بعد ان يفصل ما له الاجازة وهذا خلاف المعروف
 من الاجازة لان المعروف فيها خلاف مستحقه المتبادر في باب من الاول يعرف من ملاحظة اصل وهو ان
 الشيء اذا تم الاخر كان عند انوار احد هما زائدة وهو مستحق وان شاء عوضه جودت عند الانقسام لا الاخر
 واثر ذلك في اللطخ لاهل الجنة ولا اهل النار هذا المبدأ والاول الذي في اللطخ من اهل الجنة في اهل النار
 يرجع الى اهل الجنة لانه اثر مستحقهم والآخر في سنده يلزم اهل النار لان ما كان بالانقسام ليس من اهل الجنة
 لا بد من ان يستحق من اهل الجنة وان كان لا يكون بدونه وكذلك الثاني الذي في اللطخ من اهل النار في اهل الجنة
 يرجع الى اهل النار لانه اثر مستحقهم والعوض هو يلزم اهل الجنة فيذهبون في حظيرة حتى يطهروا
 فاما قبل ان اهل الجنة يذهبون في حظيرة لم يصبهم فالمراد بها عوض اللطخ من اهل النار وان قبل ان يذهبوا
 تروى على اهل النار لانهما من مستحقهم فالمراد بها وابتد اللطخ وهذا حكم اهل النار العكس فانه ومن
 التباين هو انه لما كان فعل الله سبحانه جازيا في اجزاء الوجود اعم من مستحقه كحكمة اعتبار المناسبات والوافاق
 الملايمات والاوليات والاولويات وما ينبغي ان يكون كما ينبغي لان ذلك من ثمرات قابلية الوجود والحداد
 وهو مفاد تولدتم بل انما هم بكم في خلقهم على ما هم عليه وكلهم ما يليق بهم وادانهم ما يطلبونه وكان
 الجنة والارض ما ينسب اليها من جنس الوجود والوحدة والملايمات والاولويات وكانت النار وما ينسب
 اليها من جنس والاعدام والفتن والاموات وعدم الاولويات من جهة وجودها ما صح ان يدخل اهل
 الجنة في حظيرة ليس انهم في طهرها لان طهرهم في الاله نجاسات الذنوب في عدمهم وقدر ما لا بد لهم
 ذلك من جنس النار ولم يقع اهل النار في حظيرة خطاياهم لانهما من جنس النار لانهما من جنس النار لانهما من جنس النار
 منهم بل في حجبته من فوق الارض الى الهام توار كسراب ببقعة بحسب الطراز ما خفي ارجاءه لم يجد شيئا

فما شئتم ان يكون نوابها محبة لظلمة وحقها بايها المودع والوجود ليلزم ان يكون ذلك
 محبة لظلمة واللام من جنس الوجود بل يكون نوابها من جنس العدم لان تلك الحسنات ليست محبة بل
 محبة عدم الشات تشبه بالنيات ولذا قلنا ان النور محبة لنفسه ظلمة واما هو نور في حقه المبر
 وصح ان ياتيهم تلك الثواب وهم في النار لاجل ما سببه للنار لانه في نفسه عوض فهو صوة للثواب
 فهو ما يشبه العدم كالنار الا انه ياتيهم عند دخولهم لا الخائف من وجهه الا ما يلزمه لا ليسوا بالنعمة بالنعمة
 كما شئتم اتم ان اهل الجنة اذا خرجوا من النار اذ دخلوا الجنة يدخلونها وهم كالجمجم فيغيرهم اهل الجنة و
 يقولون يا حفيظون يقولون يا ربنا لا يصبرنا على ما يصبرهم فيفسون في مبي ليجوز ان يكونون كالآدم
 والاقاد اما اهل النار بعد استطاع ما لهم من الثواب القوي فينعف عن ما بهم الذي ابدى فيفسون
 في النار الاجاج وجميع ليشتم عندهم بغير اهل الجنة واليه الانسان يلجأ ويدخله ثم وهو في ظاهر
 النار هو حفيظانهم لموتوا نادخلنا ناكادوا فيطينات هولاء الاجاج فانهم واما جوابك
 من ان خطيئة الجنة سكانها الذين فيها ابداء سكانها يخرجون منها ويدخلون النار لخطيئتها وان خطيئة النار
 سكانها الذين فيها سكانها يخرجون منها ويدخلون الجنة او خطيئتها وانهم ان الله كما ذكره في تفسيره
 سندوك لك اما سكان خطيئة جهنم فخالدون فيها لا يقدرون الاجاد على انهم ليكنها تلك الطوائف
 خالدون فيها ابداء ولا يدخلون جنات النورين وهم موصوفون في اولاد النار واولاد اولادهم
 اهل الجنة والمجاين الذين لم يقبلوا في الدنيا وليس لهم اقارب صالحون من اهل السموات لم ينجحوا الا اهل الجنة
 تقوم بدعابده المؤمنين فيزياتهم وابناهم لطيف بهم فيفسون فيدخلون تلك الجنات في الجنة فيفضل
 الله سبحانه عليهم وهذه الطوائف خلقوا من تلك الخطيئة التي يورثها يورثون ونفسا انهم خلقوا من
 ما قبل اهل الجنة وذلك لما صدقوا ربك تلك الخطيئة يورثها ما موصوفون في الجنة خلقوا من تلك الشجرة النض
 وذلك الشجرة خلقها من فضل الطينة التي خلقها بها الانسان لان الانسان خلق من سلافة منصفه الذي
 ولطيفة وذلك اللطيف شاكلت المراتب الى اللوح المحفوظ الذي هو اطراف الارض وباطنها ما فيها
 قال الله تعالى انما يرون انا ما في الارض من نعمها من اطرافها فيعرفونهم الله وخلقوا ذلك الشجرة من فضل تلك
 الصنف واليه الانسان يقول عليه السلام اكونوا منكم الخلد وقالوا نعم اما سمعت محبة خلق الارض
 فقال له آدم والارض الخلد واما من فضل طاهر الشئ كالسمع فانه من فضل الميز في الجنة واما هو من
 وكان خلق من النار والارض الخلد الذي هو من فضل طينة الانسان كما قلنا ان خطيئة خلقت

شئ

طينة

خلفت من أصل جنته وخلق الانوار القدسية التي هي لوازم الوجودات الشرعية على حسب خلوص
الطبيقة وصناعتها وانزاجها وكذا مدورها يختلف الاصناف من النور الواحد باختلاف اللابيا فكانت
الشمس تارة تقع على الارض وتارة يقع على الخيط المارة فيعكس على الارض او وراشدها انما لم تقطعها
فصلها اكثر من الارض تكون استيفاء طبقة الانسان الذي في الصفوة اسد واتو من انسان طيبة
فهي التي هي من نار النور الاخضر فلما كانت خطيرة خلقت من ضد جنسها الذي كان هي خلقت من ضد
الجنس الانسان وكانوا خلقوا من جنته وخلقها وجان خلق الانسان من جنته ويعدو اليها
وان خلقها من خطيرتها ويعدون اليها ان كل شيء يعود الى اصله بدى فكانت هي سكان خطاير
فبان اتبع مما خلقت لانهم كان الذين من الانس هم سكان الجنان والكلد جات مما خلقوا واما قوله
لم يخلق من النور بل من الارض فالله لم يخلق الانسان من اصل جنته ولا من الارض من جنسها
سكان الجنان وسكان الخطاير خطايرها حكم ساكنها من الارض لان ماء النور من خلق من نار
ووجهه بانسان آدم وما هو فيه هي من خلق تولد ووجهه بان آدم واما قوله كون النور الاول
الذي هو المسمى سكان خطاير بعد النور فهو ان الواء وان كان مؤنثا يكون باعنى خلقته من
النور الامارة بالسوء وانما كل لخال واعى خلقته من النور الذي هو الفلده ومكنه ذلك صفة
تكون خلقته من الارض والكد لخلقها من الارض من جوار الماهية خلاف تلك ناهية من الارض
فلما كانت منطفة النور في حوزها وقوارها وتكونها النور الوجودي الشرعي لم تكتسب نور
لحمها بمراتب المؤمنين ولم يتوهمها الانوار الشرعية الوجودية وسانده انفسها الاكوان النورية النورية
منها صلا النورية فوجب ان تكون النطفة لخال اذا ظهرت تكون من جنسها وهي النطفة
الوفا اذا ظهرت تكون من خطايرها فتوهم ان هاسرا اسادة لا وادم للاختصاص الائمة
الاطهار من قولهم ان ابن الوفا لا يجب الاسبقه ابلون وذلك لانه شله بمهده على انه بعد سبعة
ايلون يجب من ذلك معناه الامام عليه السلام ولي الحكمة وانشاء اليه الاجد الا ان ابن الوفا الصالح يكن
اسد خطاير الجنان واسد الصالح بالنسبة لخال ليس خطيرة الذي هو اعلى خطيرة اسيد وهكذا
السابع من ذلك ان الوفا في هذا التفسير يخلق بالمؤمنين ولكن معهم لانه يجب ان يخلق منهم
النور الوجودي في السرة خصوص عدد المراتب انما لا يخلق بالخال كانه اسد من النور الوجودي
الشرعي سبع ظهر منه من ظهور العقل الكلي عليه وهذا الابن انما يخلق لخال طهره اسد سبع مراتب ذلك

التورسيع من عند وسبع مند ولوح دوده سيد اذ انك هذا الابن بلحلا طهوه ابد من ذلك التورسيع اسباع عند
 وسبع دوده عند الكساده عظامك اذ انك هذا الابن بلحلا طهوه ابد من ذلك التورسيع اسباع عظمه
 دوده وحده وعظمه اذ انك هذا الابن بلحلا طهوه ابد من ذلك حسته اسباع عظمه دوده وحده وعظمه
 مصفنه اذ انك هذا الابن بلحلا طهوه ابد من ذلك التورسيع اسباع عظمه دوده وحده وعظمه مصفنه
 اذ انك هذا الابن بلحلا طهوه ابد من ذلك التورسيع اسباع عظمه دوده وحده وعظمه
 مصفنه وعلمته ونطقته يخرج هذا الابن من المومنين مراتهم في البع لاستكمال التورسيع
 التورسيع فيه وانما كانت الاجزاء سبعه لان شلق التورسيع التورسيع التورسيع التورسيع التورسيع
 طارح اسفله انفسه السموات البع عظمه اذ انك هذا الابن بلحلا طهوه ابد من ذلك التورسيع اسباع
 اسفله سبع ساعات فان تاب لم تك عليه لعدم استقواها جاسر لك الطارح فان مصفنه سبع ساعات
 ولم يبق اسفله في تلك الياض بكت عليه سبعة واحدة واما العظمه حكم الجانبين المذكورين وسكونهم
 خطا بولعدم حصول هذا التورسيع في التورسيع لا بالاصالة لعدم اتمامه ولا باصل حساسات الشفا
 ولهم مراتب كالارادنا لاختلاف مراتب ذوالالعقل فانهم واما قول ان خطا بولعدم سكا نا يخرجون
 منها فمنهم من يدخل النار ومنهم من يدخل الجنة ولكن لبيان وجه واحد ان يكون
 دخول اهل النار خطا بولعدم عبادهم عاصي اليهم من ذواب حساساتهم العروضة الخشنة النار عند
 دخولهم النار فحقيقه انفسه ذواتهم واهلهم الخشنة بعد حساساتهم العروضة لان ذلك الخفيف
 وحقيقه التقليد من غير تلك الخطا بولعدم ذكره وهذا حارة اهل البزان واهل خطا بولعدم قطع
 الخفيف فيصل اهل البزان والاهل الاجلح من اهل خطا بولعدم ذواتهم وجودها العروضة
 وهو ما عتبه طينتهم من اجل الاجلح والذوالاول حين قالوا انفسكم فانا بالاسمهم بل وعلوهم نعم
 لا تكارهم واستكبارهم والذوالاول تارنهم تلومهم منكم وهم مستكبرون ثم يراون من العذاب انفسهم
 بدو سائهم في علم العيب وكل اهل خطا بولعدم انقطع الخفيف كذلك يغسسون في الماء الاجلح ما
 خطا بولعدم ذواتهم وهو ما عتبه طينتهم في الذواب في لان ذواتهم وساكنتهم والاخرة في
 خلقوا فيها في خطا بولعدم البزان بوزنهم خلقوا من ابي الطاهر هو كاتاة اليد الانسان وذلك هو الذي
 ذوابهم الناس من هو قليا حين قال لهم الش بركم قالوا بالاسمهم وقالوا انفسهم منكم ثم يراون
 من العذاب ما لا تقناه بدو سائهم في علم العيب وعلته عدم دخولهم نفس خطا بولعدم واما فيصل اليهم

نعم هذه النيران خطايرها كما انشرها سابقا فراجع كتابنا ان يكون اهلا لنا واهل خطايرها يدخلون الجنة
خطايرهم حسانتهم بعد ميتة البرذخ الجنة البرذخ لا يمتنع انهم يدخلون منها البرذخ والاساق والمذنب
لحقا قهر داما دخل لهم فيها هو ما قيل اليهم روحها دليها انها تبورهم كما روي عن ابي الحسن ع
ثقلت له صلبت نكالا حال هو قديم المقرب يقين رسول الله ص من المسلمين الذين يتوبون وليس لهم
ولا يعرفون ولا يتكلم فقال ما هو الا ما نتم في حردم لا يخرجون منها حتى كان له صلح ولم يظهر منه عداوة
ناية بعد له حدة لا الجنة الا علمها الله المذهب ينطق عليه الروح حفته الا يوم القيمة حتى يلقى
الله تعالى حسنة حسنة ديانة نالها الجنة واما الاصلار فهو لا من المؤمنين لا المارقة قال تعالى وذكر لك
يفعل بالمستغفرين والبلد والاطفال والاولاد المسلمين الذين لم يبلغوا الحلم واما العاصب من اهل القبلة
فانهم قد لم خذ الا السار والاحقرها بالشرق وخطايرهم بها الشر والدخول بقون حليم الا يوم القيمة ثم
تبعه لك معيرهم لا حليم واما لا يخرجون ثم يندلم ابناكم تشكون من دون الله فلا خطايرها
اي ابن امام الذي اخذ عن دون الامام الذي حبلى الله الناس اماما ورواها في تفسيره ولا تم ذلك بما تم
تفحون في الاصل غير حق وبماكم تخرجون واما او دتد تهاه لما يندم الاستدلال على كثير من متقون
الى من بعدوها نقولهم نالها الجنة واما الاصلار ليشربه الا ان هؤلاء الذين تنقوا تبورهم منهم
بول ندم الجنة وذلك بان يكلف يوم القيمة ويلمع ومنهم من يول امرهم لا اله الا الله ولا يكلف
يوم القيمة ويصير فاله في يرجع لا الزمان والبرذخ يرجع الخطاير وهو لا المقصود من هذا الكلام
نبتن بان من يدخل النار من ياتيه الروح في قبره من الجنة في المصوب وجنة الدنيا وجنة خطاير
والمعاشات واما نلسنا انهم وصلوا الجنة بوصول الروح اليهم تبورهم لان تبورهم ورواها في
جنة كاهم كاهم لو اصاب بعض المؤمنين لخطايرها نالها عذاب قبره ان قبره حقة من حدة نالها
ديان العدل والاستحقاق يعلم ما سبوا الخطاير ميزان سكانها الذين فيها فلان المشقة لوجوب
ساكني خطايرها ان خالد بن فيها هو المشقة لوجوب ساكني خطايرها ان خالد بن فيها وذلك
لان اهل النار اما اسحقوا الخلود لانهم جابوا اوليا بالله وعادهم لما بينهم من العداوة الدائمة المشقة
للشرك بالله ظاهرا وباطنا علم وبعينه كان فيهم من يعاينهم لهم الهدى في لغيره يعاينهم لهم في
واما خطايرها انهم لم جابوا اوليا بالله بالاثام لعدم العداوة الدائمة بينهم من كاد حدة والناس
الناس بينهم من حدة ولولا انهم من صلبت اهل ميزان ولان يكونوا اتباعا لهم وطريقهم وان يكونوا

منهم في وقتهم اذ ذلك من طوارق الشواهد في سنة البديهة ان يكون لستو لمعلم انوار مجاورة اوليا الله
 في حجة التواتر فيكون نداء خطاير هجيان ولكنهم تركوا اوليا الله اهل الجاهلهم لا عنهم فضا وخطاير
 بينهم لبيت زانية ولما في ببقية لانهم خلقوا من اصل طينة الجاهلين بالذات فجا سوا بالبع نازا اهل
 حسنا من طبع اهل هجيان جرى لهم من ثواب العوضه الحث بما ذكرناه سابقا ثم يرون لانهم
 خطاير لانهم عاودوا الما بعد الله اثم في اليوم الاثني بقوله نعم حكايه عن قولهم في حوائهم قالوا هم فيها يقتصرون
 نافعنا انكنا في صلا المبين اذ لنوكم بوب العالمين وما اصلنا الا المجرمون عاينا من شيا فبين ولا يوتي
 خيم الايات فان قلت قوله نعم قالوا هم فيها يقتصرون يد لعا انهم معهم دار واحدة قلت ليس كذلك
 لان الضمير يعود الى اهل الجاهل لانهم في طينهم من دار وذلك لانهم في حال اصاب والحق منهم
 يقتصرون وهم يتابعون كما في سجده في شاب يلجوا وابدا لا حينه قوسن كما في المذكرة في القول في الدنيا
 والكمه واضرب لهم مثلا رجلين احدهما خبيث من اصاب الايات في سنة الصاناث فيا
 حكايه عنهم فاقبل بعضهم على بعض يتسائلون قالوا يلهمهم ان كان في قوسن يقول انك لمن المصدقين اذ
 سار كنا ترايا عظاما اذ ما لم يبنون قالوا هل انتم مطلقون قالوا نعم نوافه لهم فان قالوا ان كنت
 لردين ولولا نعمه الايات ههنا لما كان بين المؤمن والخبثه والكاره في النار وبها سيرة حسنة
 والتمس بينهم كما في صبيهم الطل والشمس فلما كانوا مخلوقين من فاصل طينة اهل النار وجبان
 يكون مسكنهم بها خلق من فاصل النار وهو نفس تلك الخطية فطنتهم منها كما ان اهل النار طينتهم منها
 من خلق من شئ فالبديهة يورد وما ذكرناه يظهر لك ان من اصابه طبع من اهل البيران او من اهل خطاير
 البيران اذ خرج من خطاير بعد نظيره ان كان من اهل الجنة فحينئذ حين هوان جارية وسكن حبة
 وان كان من اهل خطاير فحينئذ حين السقا حبة وادخل الجنة خطاير طاعا في فاضل واما ان خطاير
 هجيان سكا ما يخرجون منها فيسكنون هجيان وخطاير هجيان فقد قدم بيان حال من يخرج منها وليكن
 حبة واما من يخرج منها وليكن خطاير هجيان فلان من كان من الطوائف التي في النار خطاير
 اصابه طبع من اهل البيران وضع في خطاير البيران في يظهرون يخرج منها فيفسد في الفس فضا
 ثم يدخل خطاير هجيان وذلك الطبع ان كان من اهل البيران فيسكنه صعب فيفسد منه وطاير مكثه
 ما في خطاير وان كان من اهل خطاير فيسكنه خطاير الخط من فاضل مكثه في الفضاخ من نار ثم العلم
 اذ في اصابه الطبع منهم ان كان من هجيان فيسكنه خطاير فظلم لعدم خلاف ذلك فلم وان كان من الجاهل فيسكنه

بالكتاب ولم يكن في الدنيا منهم وليس موجود في يند وللحقيقة به بخارج منها وان اردنا ان نخطي به صوابا
 خلقها وديها يورد في يند الدنيا وللحقيقة به بخارجها واما ابن الزنا فتداسرنا الاسكن خطا يرخان منهم
 كانوا مؤمنين وهؤلاء كاد تلك الايام غير مؤمنين يمكن ميزان لان اصل وجودهم بالتشريع الوجودي وهو
 وصورة الوجودي الشرع في المخلوق للكلف فاذا اجتمع الوجودان كان الانسان الظاهر واما عند الوجودي الشرع
 فان انزلنا بالعلم الشرع الذي هو ايمان النعيم ووجد خطا يرخان والسر يند ان الشرع العملي وان كان انما
 انهم الا انهم يظهرون في الشئ على حسب ما يبلد فان كان فيها التشريع الوجودي وصح ان يطلع فيها
 نور العلم ظاهرا كسواء لا اذ اياها يكون ضيفا لانه لخصفة تابتة تحت وان كان فيها مع التشريع الوجودي
 الوجودي التشريع كان العدم والطف وضعنا نطلع فيها نور العلم اذ اياها لعمري فكان قريبا لانه لخصفة
 متوحد تحت في الاصل تبرع تحت نريد بالبحث فيها بالنسبة لاعتقادهم والكل منها فان قلت ان كلامك يدل
 واخر ان ابن الزنا مثله بوزن في هذا الجاهل عالم بالفرق ان من اساء الزنا موهبة اسفل وله
 نجيم قلت لو كان الكلام على اجلاله والاطالدة لم اشتركت ولكن ان الزنا الذي تشير اليه هو الذي خلق من قبل
 طينته اهل النار فهو وجوده يدور عليهم كسائر الفاعل الذي تشير اليه اصل الوجود المتدور في المقربين
 بالظلمة الى الانوار فيها كذا اخبار فيقيدور على نفسه وذلك اما خلق من قبل طينته هذا السوية في نور
 فلما كان الاصل الذي يورد الفروع من الفروع واليد يورد تفصيله لك ان الله سبحانه لما اوجده حكمته
 انه لا يخلق شيئا الا يخلق معه وكان اول خلقه النور خلق معه الظلمة ثم خلق من صماء النور خلقا
 لا ظلمة فيهم انهم في حجاب النور جد فهو لا المسطفون الذين لا يحسنون الله واهمهم ويعلمون ما يرون من
 خلق من قبل طينته ثم يبعثهم واما هم خلقوا انورهم واما تلك السراج فيض عن النور والحرارة
 انما اجزائه نور انور منه في طينته فيهم ولانه لا يقوم نور من غير لا طينته لاجل العندبة المذكورة
 ولذا تدعى المسطفين انهم في حجاب الزبرجد وكل ضعف من لعل النور ضعف ضعف وقوى الظلمة
 مما هيته في رايين مثاليين فينظر راسا لهما الا في عن الآخر وهو كراية مثاليين السطوح والابرار
 يبعد عن يساري النور والظلمة ثم يبعث شعوى الظلمة ويضعف النور في يبعث النور وتضعف الظلمة ولم يبق
 فيها من النور شيء الا ما به كونها لا غير هذه في الظلمة المشابهة لها فان خلف عند النور النور لا طينته الا
 ما انهم به في حجاب الزبرجد الوسط الذي يشاهد في النور والظلمة هو وسط النور والظلمة والابواب
 باللوغ العالي عليه النور لوجودها في حجابها في الارتفاع العالي على الظلمة والظلمة والابواب

النسيم هو الازد من الهواء الذي لا يظلم الا في الاودية والظروف الاطراف هو المبرقعة احيانا بالمسيرة لا يعلم براسه وانما
 جعلنا لكل شيء شيئا واحدا لا يعبأ عنده بالفيق لاطالته في الاصطلاح في الواقع على العالم فينصف في نصفه وعلى
 شعاعه النافذ فينصف في نصفه الا في شعاع الشعاع وهكذا والكواكب فينصف في نصف خلق جاذبه لطيف
 الاعمال المصطفين الذين لا يعبون الله امرهم ويقولون ما اليوم من لائهم ظلمة بيده كما ذكرنا خلق في انوارهم وهذا
 غلب النور فيهم على الظلمة وهو نازل طينة المصطفين شيعتهم واتباعهم هؤلاء اصحابهم لظلمة ^{طوبى} الظلمة ويطوبون
 على حسب القطر في الدنيا في البرزخ اذ في الجنة اذ في نار عظام يترك من هكذا الواحد الا من وسط النسيم خلق
 الذين خلقوا على اسما ^{صالحا} اخر شيئا على الله ان يوب عليهم وعسى من الله رويته واكثر من يدخل في ذلك خلقا
 للظهور منهم وليتقون بالمرئيين وخلق في نازل طينة شيعتهم واتباعهم حتى اصحاب هذا الاصل ^{النسيم} وسط
 اصحاب هذا برهنة وهذا النازل هو شعاع الشعاع وحكمهم على انهم الاساق اليد وخلق من الطرف في
 وهو ظلمة الا لا نور فيها اصحاب الدرك الاسفل وهم اصحاب النفاق فانهم ان المانقين في الدرك الاسفل
 انار وهو لا يعيرون الله ولا يطعمونه طوبى من نازل طينتهم او انفسا كما وهو علبت
 بيده الظلمة على انهم وشيعتهم واتباعهم هؤلاء اصحابهم لظلمة النور ينوون اجرامهم العريضة بكم
 في الدنيا اذ البرزخ اذ في الجنة اذ في نعيم حظا برهنة على انهم كانوا سابقا ويوحون لا النار فانهم انهم
 لا لا يحيم وهكذا الا هذا الاسفل وسط النسيم خلق من الذين كانت لهم حسرات وسيات فكان اكثر
 هؤلاء من يقال لهم انهم يعمل اليهم ارجوسا ثم العريضة على حسب فضل سابقا وفضل اصدانهم ويخلق
 بالاداء لانهم خلقوا منها وجميعها يودون وخلق من نازل طينة اهل النار الذين اصحابهم لظلمة اهل الجنة
 سكان حظا يور النار في الذين بها خلقوا في انفسهم شعاعهم وهذا النازل هو شعاع الشعاع كما
 فضل وهو في قولنا سابقا ان طينتهم برزخية خلقوا من بين الظلمة والنور وهو المظنون في نازل
 النازل خلق من ابرهم في اصل اجارهم من طينتهم المسافة بينه وبين الظلمة كان ماضيا في شعاع
 في حظيرة نازل من الدرك الاسفل لظلمة النور في بيده ومن طالع بينهم المسافة كان خلق
 شعاعهم في حظيرة نازل اصله البعيق في الدرك الاسفل لظلمة النور في بيده بالنسبة الا الا
 بينهم طينتهم في باب منهم جز متسوم وهذا حظا يور فيهم ترتيبه وهذه العلة ولما في خلق
 بالخطا يور الجازا لانتهاها في صواعق العذاب واصانده وحيارها المترتبة في نظامها واولعها
 فان ذلك كالنجم المتباعدة على الاصل والنعمة والورق مترتب كهيئته حظا يور او اولاها ظل لظلمة يور

صِيَرَهَا مِنْ هَيْئَتِهَا اُولَئِكَ خَطِيفُ لَفْظِ التَّسْعَةِ اِلَّا تَادِي اِلَيْهَا الْوَاسِطَةُ وَتَجِبُ صَحَابَةُ نَبِيِّنَا وَهَبَانِ
 بِذَلِكَ لَا يَنْفَعُ نَيْسَ مِنْ تَادِي رَجْعَتِهِ تَادِي الْاِتِّبَاعِ فَتَدْبِرُ وَاجْهَهُمْ اِنْ كُنْتَ عَنْهُمْ وَلَهُمْ مَقْدَرُ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى
 عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْمَلَائِكَةُ هَدِيَّةً مُبَارَكَةً

to find